

阿帕克和卓三入中原说述考

王希隆 单广宁

甘肃、青海穆斯林中广为流传着明末清初阿帕克和卓“三入中原”传授虎夫耶教理的说法。但考察阿帕克和卓及其父玛木特·玉素布和卓在新疆的活动，只能得出阿帕克和卓曾两次离开新疆赴甘青传教的结论，另一次则应是其父玛木特·玉素布和卓在哈密期间赴内地的传教活动。“三入中原”传授虎夫耶教理的活动是由阿帕克和卓及其父玛木特·玉素布和卓共同完成的。

关键词：阿帕克和卓 玛木特·玉素布 三入中原 传教

作者 王希隆，1950 生，兰州大学历史文化学院教授、博士生导师；单广宁，1958 年生，兰州大学民族学研究院博士生。

在甘肃、青海一带生活的穆斯林中，广为流传着明清之际新疆白山派和卓阿帕克“三入中原”传教的说法。我们参阅一些穆斯林文献和国内外相关研究成果，^①并在甘青一些清真寺、拱北走访调研，在此基础上，就“三入中原”说提出一些自己的认识。

一、甘青地区流传的阿帕克和卓“三入中原”的说法

甘、青地区穆斯林中广为流传着新疆伊斯兰教白山派和卓阿帕克即圣裔华哲·赫达耶通拉希·阿法格·曼什乎勒“三入中原”传授虎夫耶教理的说法。在一些清真寺、拱北碑文中也多载有此说。根据穆斯林学者马通先生的调查研究结果等相关文献以及我们的调查所得，将其梳理如下：

1、虎夫耶学派毕家场门宦。毕家场门宦创始人马宗生，道号阿布都·若海麻尼。“康熙十一年（公元 1672 年），穆罕默德 25 世后裔，华哲·赫达叶通拉希·阿法格·曼什乎勒传教士，从新疆到青海湟中凤凰山传教（据传他先后来西宁几次）。马宗生约会八坊上二舍清真寺阿訇太巴巴（阿拉伯人）、祁寺的祁静一、马来迟的父亲马十万等，联袂去青海湟中拜访‘圣裔’。华哲·阿法格见他们专程来访，非常高兴……给马宗生、太巴巴、刘豪祖若提（据说是马宗生之

① 穆斯林文献主要有：《大霍加传》作者不详，现存波斯文抄本为英吉沙罕阿勒克村毛拉阿不都拉·本·毛拉尼牙孜抄写于清同治三年四月（伊斯兰历 1280 年 12 月），新疆社会科学院宗教研究所将此抄本先译为维吾尔文，由崔维歧先生转译为汉文，发表于《新疆宗教研究资料》第 12 辑（1986 年 3 月）；《和卓传》，系新疆维吾尔人穆罕默德·萨迪克·喀什噶里在伊斯兰历 1182 年（公元 1768—1769 年）完成。研究成果主要有：马通《中国伊斯兰教教派与门宦制度史略》宁夏人民出版社 2000 年版，《中国伊斯兰教派门宦溯源》2000 年版；冯家昇等《维吾尔族史料简编》下册，民族出版社 1981 年版；刘正寅、魏良弢：《西域和卓家族研究》，中国社会科学出版社 1998 年版；刘正寅《阿帕克和卓流亡路线的再探讨》载《中国边疆史地研究》2002 年 2 期；（美）约塞夫·弗莱彻著，冶福东、罗常虎译《中国西北的乃格什班底耶》，收于冶福东译编《乃格什班底耶的源与流》，香港伊斯兰文化协会 2010 年版等。

子,招赘于刘姓),传授了虎夫耶的宗旨,分别交代了‘则可若’(即迪克尔),嘱咐他们认真赞圣做功传教”。^①

2、虎夫耶学派花寺门宦。花寺门宦创始人马来迟之父马家俊为武拔贡,其家富甲河州,号称“马十万”,但年近四十,尚无子女。“清康熙十年(1671),穆罕默德第25代后裔赫达叶通拉希在青海西宁传授伊斯兰教苏菲派主张……马家俊为了祈求生子……携带银汤瓶一对和其他重礼于康熙十一年正月间,会同河州的太巴巴和祁静一等,前往青海西宁晋谒,祈求赫达叶通拉希做“都哇”(祈祷)赐予儿女。赫达叶通拉希为其求子作祈祷后说,回家乡将有等待“依麻尼”(信仰)的姑娘是你的命妻。后来马家俊访得河州西门横街子有一汉民女子,名菊花,年已26岁……结婚时,家俊请来赫达叶通拉希证婚,并给其妻取名海底彻。康熙二十年(公元1681年)古历十一月十二日,马家俊果生一子,取名阿布都里·哈里木。不久家俊的商店被火烧毁,喜忧之间,对子叹曰:‘汝命运不佳,将仅有之产业,悉遭火化,汝何来其迟也’。后来取名来迟”。^②

马来迟之后裔整理的《华寺门宦道祖》一书中对此事记载更为具体,但大致情形与马通先生所述基本一致,唯马家俊拜谒求子的时间记为康熙十九年(1680)正月。^③

3、虎夫耶学派穆夫提门宦。穆夫提门宦创始人马守贞,经名豪祖勒提·伯什勒力·勒比尼。“25世圣裔赫达叶通拉希在公元1629年至1673年间三次来甘、青地区传教期间,在首次经吐鲁番、哈密来到西宁时与田氏结婚,后生马守贞。不久圣裔赫达叶通拉希的父亲在新疆逝世,阿帕克急于赶回新疆送葬时,将马守贞母子送到临洮东峪沟大石头村居住”。“康熙十二年(公元1673年)阿法格(即阿帕克——引者)正在青海传教,河州一些伊斯兰教学者、阿訇、满拉和一些虔诚的群众去求学、拜访和讨平安者较多。这年正月二十日,马守贞接到阿法格一封信,要他来西宁。马守贞即去湟中拜访。阿法格见到马守贞非常高兴,给他传授了虎夫耶教理和必须做的功课,叫他干功传授,并命名“穆夫提,”还把他的传教用品——经、太斯比合(念珠)、太斯达勒(头巾)等八样东西,交给马守贞,作为传教凭据。后来穆夫提门宦称此为“八件宝。”马守贞还听从圣裔的旨意曾在西宁李太巴巴门下攻读经典”。^④

我们在临洮县穆夫提东拱北院中所见《穆夫提东拱北溯源誌碑》中也记到:“奉至仁至慈的真主之名,至圣穆罕默德后裔第二十五世阿法格黑达耶统拉嘿系新疆喀什噶尔籍,于公元一六二九年至一六七三年间三次来中原……”^⑤所记与马通先生所述基本一致。

4、嘎德林耶学派大拱北。大拱北创始人祁静一,经名西俩里,道号西俩弄吉尼(月亮的光),“康熙十一年(公元1672年)闻穆罕默德25世后裔华哲·赫达叶通拉希·阿法格·曼什乎勒来青海湟中传教,祁静一随毕家场门宦的创始人阿布都·若海麻尼去西宁求教。赫达叶通拉希只给阿布都·若海麻尼传授了教理,对祁静一则说:‘余非尔师,故吾道不可传尔,而是已由东海将临东土,而速返家,庶遇尔师于乡里。’”^⑥

以上阿帕克和卓来甘青传教的说法在甘青穆斯林中代代相传至今已三百余年,毕家场、花寺、穆夫提诸门宦的创立皆与阿帕克和卓来甘青传教密切联系在一起,大拱北创始人祁静一也曾前往西宁拜谒阿帕克和卓。虽然这些口碑传承的历史记忆在具体时间上有一些出入,具体事件的

① 《中国伊斯兰教教派与门宦制度史略》第156页。

② 同上,第161、162页。

③ 道祖后裔整理《中国伊斯兰教著名学者——华寺门宦道祖》,2005年7月印行。

④ 《中国伊斯兰教教派与门宦制度史略》第180、181页。

⑤ 我们于2012年10月9日考察所记。

⑥ 《中国伊斯兰教教派与门宦制度史略》第230页。

说法亦略有不同,但以阿帕克和卓为代表的纳合什班底教派在甘青一带曾进行过传教活动的事实却是显而易见的。通过口碑传承下来的历史记忆,反映了明末清初新疆穆斯林社会占据主导地位的苏菲纳合什班底教派对甘青一带穆斯林社会的辐射影响。

二、关于阿帕克和卓的生年及其“入中原”的时间

据《大霍加传》记载,阿帕克和卓出生于哈密,其父玛木特·玉素布于明末从中亚来到新疆喀什噶尔传教,后辗转到达哈密,娶当地宗教贵族米尔·赛义德·捷里力之女祖莱汗为妻,生有阿帕克等三子二女。^①在哈密生活了多年之后,玛木特·玉素布携长子阿帕克来到了喀什噶尔,他们居住在米尔·赛义德·捷里力在喀什噶尔的居所里,“当时,阿帕克霍加年仅十一、二岁。此时,正值阿布都拉汗执政之时。”^②《和卓传》中也记到,玛木特·玉素布携阿帕克来到喀什噶尔时,“当时穆罕默德汗(王)已经去世,而是阿布都拉在统治。”^③

阿布都拉汗即《清世祖实录》中提到的叶尔羌大汗阿布都拉哈。^④他任大汗的时间是伊斯兰历1048年(公元1638—1639年间)至1078年(公元1667年)。^⑤就在他登上大汗位时,玛木特·玉素布携十一、二岁的长子阿帕克来到喀什噶尔,这是确定阿帕克和卓生年的一个极其重要的时间坐标。根据这一时间坐标,我国学者多认为玛木特·玉素布于17世纪20年代来到喀什噶尔,后来因派系之争被迫离开,辗转到达哈密,娶祖莱汗为妻,于1626年生阿帕克和卓。^⑥

玛木特·玉素布携阿帕克和卓来到喀什噶尔居住在原米尔·赛义德·捷里力的居所。叶尔羌汗国大汗阿布都拉哈给与玛木特·玉素布很高的礼遇。玛木特·玉素布乘机以喀什噶尔为中心发展自己的势力,并取得了很大的成功。伊斯兰历1053年(公元1643—1644年间),黑山派和卓沙迪去世,^⑦玛木特·玉素布乘势前往叶尔羌发展势力,据说被黑山派投毒暗害,死于返回喀什噶尔的途中。^⑧玛木特·玉素布去世之时间,《大霍加传》只记有“安葬之日为伊斯兰历七月,

① 据《大霍加传》载,玛木特·玉素布与祖莱汗生有“生了三个儿子两个女儿。长子取名霍加耶达叶吐拉,尊号阿帕克霍加(意为伟大的阁下——译注);次子取名霍加耶纳叶吐拉,号称卡拉买吐拉霍加;幼子取名霍加维拉叶吐拉,号称霍加哈纳艾吐拉。两位小姐,一名夏合公主,一名玛合公主。”引自《新疆宗教研究资料》第12辑,第10页。

② 《大霍加传》,引自《新疆宗教研究资料》第12辑,第10页。

③ 穆罕默德·萨迪克·喀什噶尔著,陈俊谋、钟美珠译《和卓传》。引自中国社会科学院民族研究所历史研究室资料组编译《民族史译文集》1980年第8集,第98页。陈国光《叶尔羌汗国政教关系的演变》(载《西域研究》1996年3期),刘正寅、魏良弢《西域和卓家族研究》(中国社会科学出版社1998年,第155页)都本此说法。

④ 见《清世祖实录》卷103,顺治十三年九月丁未。

⑤ 见魏良弢《叶尔羌汗国史纲》,《附录四·叶尔羌汗国统治者在位年表》,黑龙江教育出版社1994年,第199页。

⑥ 见安瓦尔·巴依图尔《略论阿帕克和卓》,载《民族研究》1982年5期;马汝珩《阿帕克和卓》,载《清史人物传稿》上编,第5卷,中华书局1988年,第380页;李进新《新疆伊斯兰汗朝史略》宗教文化出版社1999年,第227页;潘向明《清代和卓叛乱研究》中国人民大学出版社2011年,第51页。

⑦ 刘正寅、魏良弢二先生认为,和卓沙迪卒于伊斯兰历一〇五三年(1643—1644),见《西域和卓家族研究》第159页;李进新先生认为,和卓沙迪卒于伊斯兰历一〇五五年(1645—1646),见《新疆伊斯兰汗朝史略》。

⑧ 《大霍加传》作者不详,现存波斯文抄本为英吉沙罕阿勒克村毛拉阿不都拉·本·毛拉尼牙孜抄写于清同治三年四月(伊斯兰历1280年12月)。新疆社科院宗教研究所将此抄本先译为维吾尔文,由崔维歧先生转译为汉文,发表于《新疆宗教研究资料》第12辑(1986年3月)。

礼拜四。”^① 根据和卓沙迪去世后玛木特·玉素布立即前往叶尔羌为其祈祷,并在被迫返回途中去世的记载来看,他的卒年不会晚于公元1645或1646年,即清顺治二、三年间。^② 此时阿帕克和卓已经二十来岁。

《大霍加传》中提到:“阿帕克霍加料理毕父亲的后事,决意遍游世界。这次他周游各地长达十二年。”^③ 但在随后的记载中,却没有提到他周游了那些地方,只是说在叶尔羌大汗阿布都拉哈被迫出走,优里瓦斯汗后继任大汗位之后,阿帕克来到了叶尔羌,娶了优里瓦斯汗的姑母,生子霍加叶海亚。据魏良弢先生研究,大汗阿布都拉哈出走,优里瓦斯汗登上叶尔羌汗国大汗位是在伊斯兰历1078年(1667年),^④ 距离阿帕克和卓料理完其父的后事后出走有二十年以上的的时间。因此,阿帕克和卓在料理完其父的后事之后,“决意遍游世界,”离开了叶尔羌汗国,此次出行很有可能到过甘青一带。如果这一说法成立,他的“第一次入中原,”即在清顺治年间。

阿帕克和卓初次出走“周游各地长达十二年”的说法,从另一方面也能得到支持。优里瓦斯汗是在伊斯兰历一〇四八年(公元1638—1639年间)阿布都拉哈登上大汗位后被任命为喀什噶尔总督的,时年只有8岁。据说,他在伊斯兰历一〇六〇年下半年到一〇六一年(1650年底至1651年)间,也即他年已二十时,曾乘其父外出之机,在汗国异密们的支持下,发动过一次政变,进入叶尔羌,宣布为大汗。但阿布都拉哈迅速返回,及时挫败了这次政变。参与政变的异密遭到严厉的镇压,而优里瓦斯汗则得到了宽恕。^⑤ 应该指出的是,在这次政变中没有看到阿帕克和卓活动的踪影。据说,优里瓦斯汗得到宽恕回到喀什噶尔后并未放弃夺取大汗位的企图,他更为积极地寻求支持,积蓄力量,以图东山再起。为了寻求白山派的支持,他提议并促成阿帕克和卓娶其姨妈沙扎特·玛希木,关于这次婚姻的时间未见有记载,很可能是在阿帕克和卓出走多年又返回喀什噶尔之时。

在阿帕克和卓为首的白山派信徒们的支持下,优里瓦斯汗的势力不断扩大,后来他又取得卫拉特蒙古鄂齐尔图台吉的支持,更增强了势力。伊斯兰历一〇七八年(1667至1668),阿布都拉哈被迫放弃汗位出走,优里瓦斯汗在阿帕克为首的白山派支持下进入叶尔羌,登上大汗之位。^⑥ 但时过不久,阿布都拉哈大汗的四弟阿克苏的伊思玛业勒汗在黑山派信徒和卫拉特厄勒丹台什的支持下进击叶尔羌。战乱中优里瓦斯汗被杀,阿帕克和卓保护优里瓦斯汗诸子逃往喀什噶尔。伊斯兰历1080年祖勒哈达月11日(1670年4月2日),伊思玛业勒汗进入叶尔羌登上大汗位,他处死了逃往喀什噶尔的优里瓦斯汗诸子,对白山派势力进行了严厉打击。阿帕克和卓被剥夺了一切财产,逐出喀什噶尔。伊思玛业勒汗下令:“喀什噶尔众百姓,不得给阿帕克和卓任何礼物,以致一草一木,不得给予任何帮助。”^⑦

1670年,阿帕克和卓被迫离开喀什噶尔,第二次出走。关于他这次出走的路线,刘正寅先生有专文讨论。^⑧ 这次出走,他到过甘肃、青海和西藏,并得到了五世达赖的同情与支持。五世达赖写信给准噶尔首领噶尔丹让他帮助阿帕克和卓。1680年,噶尔丹出军天山南路,征服了叶尔羌汗国,阿帕克和卓回到叶尔羌后,对黑山派进行了报复。据此推算,阿帕克和卓第二次出行

① 《大霍加传》,见《新疆宗教研究资料》第12辑,第12页。

② 美国学者约塞夫·弗莱彻的研究结果是1653年,即清顺治十年,但不知何据。冶福东译编《乃格什班底耶的源与流》香港伊斯兰文化协会2010年出版,第83页。

③ 《大霍加传》,见《新疆宗教研究资料》第12辑,第13页。

④ 《叶尔羌汗国史纲》,《附录四·叶尔羌汗国统治者在位年表》,第199页。

⑤ 《西域和卓家族研究》,第166—168页。

⑥ 同上,第174页。

⑦ 马合木德·楚拉斯:《编年史》,引自《新疆伊斯兰汗朝史略》第231页。宗教文化出版社1999年。

⑧ 刘正寅:《阿帕克和卓流亡路线的再探讨》,载《中国边疆史地研究》2002年2期。

的时间不过十年时间。《大霍加传》中也提到：“阿帕克霍加此次周游各地长达十年之久。最后他去中国，抵达兰州府。”还提到他到达萨拉尔城修建了道堂以及到达西藏得到达赖喇嘛相助的情况。^①在《和卓传》中也有相关的记载，但具体地名、人名有区别。^②

《大霍加传》中还有另一重要的记载，即阿帕克和卓晚年曾明确提到自己一生中有两次离开叶尔羌汗国周游各地，他说：“我已两次周游世界，周游之目的是为真主殿前寻求合意之人。”^③这一记载也佐证了阿帕克和卓“入中原”的传教活动是两次而并非三次。伊斯兰历1105年拉贾卜月初（1694年2月底至3月初），阿帕克和卓在叶尔羌去世，葬于喀什噶尔。

三、玛木特·玉素布和卓在甘青的传教活动

既然阿帕克和卓只是两次离开叶尔羌汗国周游各地，那么，在甘青穆斯林中广为流传的阿帕克和卓三入中原说如何解释？

综合各种记载，我们认为在阿帕克和卓之前，其父玛木特·玉素布和卓曾经到过甘青地区传教，而他的这次传教活动应是甘青穆斯林中传说的“三入中原”的第一次，也即“三入中原”是由阿帕克和卓及其父玛木特·玉素布和卓共同完成的传教活动。

17世纪20年代，玛木特·玉素布从中亚进入新疆喀什噶尔，又辗转来到哈密，娶祖莱汗为妻，与祖莱汗生有三子二女。阿帕克和卓为长子，出生于1626年。在阿帕克和卓十一二岁时，也即1638至1639年或稍后，父子俩人来到喀什噶尔。据此，玛木特·玉素布在哈密生活的时间至少有十三、四年。作为宗教职业者，玛木特·玉素布在哈密的活动主要是传教。刘正寅、魏良弢两先生指出，由于当时黑山派确立了在吐鲁番一带宗教上的统治地位，“这一时期白山派和卓玛木特·玉素布的传教活动，主要是哈密及其以东的河西走廊一带。”^④刘正寅先生注意到玛木特·玉素布和卓与“三入中原”说的关系，他进一步提出了自己的认识：

马通先生根据西北伊斯兰教门宦资料，结合西域史领域关于阿帕克和卓的研究，认为阿帕克和卓曾于1622—1638年间东来甘肃青海一带传教，即“一出中原。”我认为，如果门宦资料属实的话，它应当指的是这一时期玛木特·玉素布的东向传教活动，也许由于后来阿帕克和卓在这些地区留下了较大影响，或者是由于当时尚在幼年的阿帕克和卓已随父东行，传说中便将玉素布的东行说成了阿帕克的东行。^⑤

应该说这一认识是很有见地的。

据美国学者约塞夫·弗莱彻研究，玛木特·玉素布和卓不仅在哈密传教，还进入河西走廊甚至到达青海撒拉人生活地区传教。约塞夫·弗莱彻提到：

穆罕默德·优素福在肃州传教时似乎争取到了一个叫作瓦法尼布·阿訇（Wafanib Akhund）的回民学者领袖，并且获得了一个名叫穆拉·优素福·阿訇的人的追随，此人后来追随了穆罕默德·优素福的儿子和卓·阿帕克。在肃州，穆罕默德·优素福来到了撒拉人的聚居地。撒拉人是中国西北一个说突厥语的穆斯林民族。据说撒拉人追随了他。他在那里修了一个道堂（Khanaqah），每天为他们讲解鲁米的《玛斯纳维》。旅居六个月以后，他离

① 《大霍加传》，见《新疆宗教研究资料》第12辑，第15—16页。

② 见穆罕默德·萨迪克·喀什噶里著，陈俊谋、钟美珠译《和卓传》，载中国社会科学院民族研究所历史研究室资料组编译《民族史译文集》1980年第8集，第99—100页。

③ 《大霍加传》，见《新疆宗教研究资料》第12辑，第19页。

④ 《西域和卓家族研究》，第156页。

⑤ 刘正寅：《阿帕克和卓流亡路线的再探讨》，见《中国边疆史地研究》2002年2期，第66页，页下注1。

开了。他离开时任命了一位回人为众撒拉学者的领袖，并且给了他一本《玛斯纳维》，一个礼拜毯，一个金黄和绿色相间的缠头（男用头巾），作为授权传教的证物。他告诉继承者说：“如果你在每个星期五晚上和白天读这本神圣的《玛斯纳维》并讲解它，就如同我亲自讲一样。^①

约塞夫·弗莱彻先生未提到玛木特·玉素布和卓离开哈密前往在肃州和前往撒拉人地方的时间，但从玛木特·玉素布在哈密至少生活了十三、四年的背景来看，他去肃州和在撒拉人地区传教的时间当在明崇祯帝即位之后。这里需要提到的是，清朝统一河西走廊之前，沿袭了明朝中期以来划嘉峪关而治的旧制，出于与明朝贸易的需要，河西肃州一带留居有不少西域哈密、吐鲁番等处的穆斯林，^②这是玛木特·玉素布前往肃州传教的背景。这里还需要提到的一个问题是，玛木特·玉素布首次赴甘青地区传教为何首先到达撒拉人居住地方并在那里修建了道堂？这首先应该认识到：玛木特·玉素布和卓祖上数代居住于费尔干纳盆地的撒马尔罕，他的青少年时代即在自己的家乡度过，自然熟知撒马尔罕地方方言，而居住于循化一带的撒拉人相传为元代从撒马尔罕迁徙而来，他们使用的语言与撒马尔罕人语言相通。这是玛木特·玉素布前往循化地区传教并建立道堂的重要背景。此外，作为伊斯兰教宗教职业者，玛木特·玉素布和卓自然还熟知阿拉伯语。甘青穆斯林民族复杂，来源不一，但出于学习伊斯兰教经典的需要，大多掌握一些阿拉伯语言，尤其是笃信伊斯兰教的阿訇等宗教职业者们，大多精通阿拉伯语言文字。这是玛木特·玉素布在甘青地方传教的背景条件。正是由于在阿帕克和卓来甘青传教之前，玛木特·玉素布已在撒拉人生活的青海循化一带有过传教的活动，建立过道堂，收有门徒，撒拉人居住地循化遂成为白山派和卓在内地传教的中心地。同时，虽然我们不知道除了循化之外玛木特·玉素布和卓还到过那些地方，但他在循化的传教活动对循化附近的兰州、河州、西宁等地聚居的穆斯林产生了影响却是不容置疑的。应该说，玛木特·玉素布和卓在撒拉人地方的传教活动为其子阿帕克和卓以后两次来甘青地区传教奠定了基础。

四、结 语

明代后期，中亚纳和什班底教团教长玛哈图木·阿杂木后裔进入我国新疆境内传教，形成黑山、白山两派。明末清初，白山派首领从新疆进入甘、青一带传教，在当地穆斯林中产生了重要的影响。今天，甘、青伊斯兰教虎夫耶教派诸门宦奉白山派大和卓阿帕克为始传道祖，甘、青穆斯林中广为流传着明末清初阿帕克和卓“三入中原”传教的说法，反映出阿帕克和卓来甘青传教活动事实及其重要影响，这些事实从新疆穆斯林文献中也可得到证实。

但是，将甘、青穆斯林口碑传说与新疆穆斯林文献中的相关记载进行对照研究，即可发现尚有一些出入，阿帕克和卓三入中原说并非完全准确。根据以上考述，我们提出以下认识。

阿帕克和卓之父玛木特·玉素布于17世纪20年代从中亚来到喀什噶尔传教，又辗转来到哈密，娶当地宗教贵族米尔·赛义德·捷里力之女祖莱汗为妻，生有阿帕克和卓等三子二女。他在哈密生活的时间不会少于十三、四年。在哈密期间，他曾去肃州传教，并前往青海循化撒拉人地方传教并修建了道堂。这应是甘青穆斯林传说中的阿帕克和卓“一入中原”。时间当在1638年之前。玛木特·玉素布前往甘青传教时，或许携有长子阿帕克和卓，如以此次来甘青作为阿帕克和卓的“一入中原”，阿帕克和卓“三入中原”的说法也是可以成立的。但当时阿帕克和卓尚未

① 《乃格什班底耶的源与流》，第86、87页。

② 这种情况在顺治年间清朝平定米喇印、丁国栋起义攻陷肃州的记载中多有反映。见拙作《吐鲁番察合台后裔与清朝》，载《兰州大学学报》1998年4期。

成年，此次传教及建立道堂应是其父玛木特·玉素布的活动。

大约在1638年、1639年间，玛木特·玉素布携长子阿帕克前往喀什噶尔发展自己的势力。1643、1644年间，玛木特·玉素布前往叶尔羌发展势力，遭到黑山派的暗害，死于返回喀什噶尔的途中，此时阿帕克和卓已经二十来岁。他料理父亲的后事之后，“决意遍游世界。这次他周游各地长达十二年。”此次出行他很有可能到过其父已有传教基础的甘青一带。如果这一说法成立，他的这次“入中原，”应在清顺治年间。

阿帕克和卓返回喀什噶尔后，娶了优里瓦斯汗的姨妈，支持优里瓦斯汗夺取叶尔羌大汗汗位。1667、1668年间，优里瓦斯汗在阿帕克和卓为首的白山派支持下进入叶尔羌，登上大汗之位。但时过不久，阿布都拉哈大汗的四弟阿克苏的伊思玛业勒汗在黑山派信徒和卫拉特厄勒丹台什的支持下进击叶尔羌。在战乱中优里瓦斯汗被杀。1670年4月2日，伊思玛业勒汗进入叶尔羌登上大汗位，白山派教徒遭到镇压。阿帕克和卓被迫离开喀什噶尔，第二次出走，再次“入中原。”他辗转进入西藏，求得五世达赖的支持，其结果是把准噶尔军队引入了叶尔羌汗国，1680年噶尔丹兼并了天山以南地区。

（责任编辑：李建欣）

书 讯

《当代美国的宗教》，[美]约翰·F·威尔逊著，徐以骅等译，上海人民出版社，2013年3月第一版，140000字，定价25元。徐以骅主编的“宗教与当代国际关系论丛”之一种。

本书对宗教在当代美国社会中的地位作了全方位的考察，涉及美国宗教史及宗教与美国社会、政治、文化、教育、新闻媒体、科学技术、体育、法律、经济等各方面的关系，并对美国宗教研究的若干重大问题，如宗教在美国社会有重要地位，但这种重要性常被“云遮雾罩”等做了深层次的分析。本书是美国普林斯顿大学宗教系荣休教授约翰·F·威尔逊专门为中国读者阐述如何了解和研究“当代美国宗教”的弥足珍贵的论著，是根据他2007年3-4月间在复旦大学所作系列演讲的录音编辑整理而成。